

## سُورَةُ الْإِسْرَاءِ

٨٧٨٩

وهذه الإفسادة هي ما نحن بصددده الآن ، حيث سيتجمع اليهود في وطن واحد ليتحقق وَعْدُ اللَّهِ بالقضاء عليهم ، وهل يستطيع المسلمون أن ينقضوا على اليهود وهم في شتيت الأرض ؟ لا بد أن الحق سبحانه أوحى إليهم بفكرة التجمع في وطن قومي لهم كما يقولون ، حتى إذا أراد أخذهم لم يفلتوا ، وبأخذهم أخذ عزيز مقتدر . وهذا هو المراد من قوله تعالى : ﴿ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۝١٠٤ ﴾ [الإسراء] أي : مجتمعين بعضكم إلى بعض من شتى البلاد ، وهو ما يحدث الآن على أرض فلسطين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ وَالْحَقُّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝١٠٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ .. ۝١٠٥ ﴾ [الإسراء]

الحق من حق الشيء . أي : ثبت ، فالحق هو الشيء الثابت الذي لا يطرأ عليه التغيير أبداً . أما الباطل فهو متغير متلون لأنه زهوق ، والباطل له ألوان متعددة ، والحق ليس له إلا لون واحد .

لذلك لما ضرب الله لنا مثلاً للحق والباطل ، قال سبحانه : ﴿ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۝١١٧ ﴾

[الرعد]

فإن رأيت في عصر من العصور خوراً يصيب أهل الحق ، وعلواً يحالف أهل الباطل فلا تغتر به ، فهو علو الزبد الذي يعلو صفحة

الماء ، ولا ينتفع الناس به ، وسرعان ما تلقى به الريح هنا وهناك لتجلو صفحة الماء الناصعة المفيدة ، أما الزبد فيذهب جفاء دون فائدة ، ويمكث في الأرض الماء الصافي الذي ينتفع الناس به في الزراعة ونحوها .

وهكذا الباطل متغير متقلب لا ينتفع به ، والحق ثابت لا يتغير لانه مظهرية من مظهريات الحق الاعلى سبحانه ، وهو سبحانه الحق الاعلى الذي لا تتناوله الاغيار .

وقوله : ﴿ أَنْزَلْنَاهُ .. ﴾ (١٠٥)

[الاسراء]

وتلاحظ هنا أن ضمير الغائب في ﴿ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ لم يتقدم عليه شيء يوضح الضمير ويعود إليه ، صحيح أن الضمير أعرف المعارف ، لكن لا بد له من مرجع يرجع إليه . وهنا لم يسبق الضمير بشيء ، كما سبق بمرجع في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسَ وَالْجِنَّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ .. ﴾ (٨٨) [الاسراء]

فهنا يعود الضمير في ( يَحْمِلُهُ ) إلى القرآن الذي سبق ذكره .

نقول : إذا لم يسبق ضمير الغائب بشيء يرجع إليه ، فلا بد أن يكون مرجعه متعيناً لا يختلف فيه اثنان . كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١) [الإخلاص]

فهو ضمير للغائب لم يسبق بمرجع له ؛ لانه لا يرجع إلا إلى الله تعالى ، وهذا أمر لا يختلف عليه .

كذلك في قوله تعالى : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ .. ﴾ (١٠٥) [الاسراء]

أى : القرآن ؛ لانه شيء ثابت متعين لا يختلف عليه . وجاء الفعل أنزل للتعدية ، فكان الحق سبحانه كان كلامه - وهو القرآن - محفوظاً في اللوح المحفوظ ، إلى أن يأتي زمان مباشرة القرآن لمهمته .

فأنزله الله جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ١ ﴾ [القدر]

وهذا هو المراد من قوله ( أَنْزَلْنَاهُ ) ثم نُزِّلَهُ مُتَجَمِّعًا حَسَبَ الأحداث في ثلاث وعشرين سنة مدة الدعوة كلها ، فكلما حدث شيء نزل القسط أو النجم الذي يعالج هذه الحالة .

و ﴿ أَنْزَلْنَاهُ .. ١٠٥ ﴾ [الإسراء] أى : نحن ، فالمراد الحق سبحانه وتعالى هو الذى حفظه فى اللوح المحفوظ ، وهو الذى أنزله ، وأنزله على الامين من الملائكة الذى اصطفاه لهذه المهمة .

﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ١٨٢ ﴾ [الشعراء] أى : جبريل - عليه السلام - الذى كرمه الله وجعله روحاً ، كما جعل القرآن روحاً فى قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا .. ٥٢ ﴾ [الشورى]

وقال عنه أيضاً : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ١٦ ﴾ [التكوير] والكريم لا يكتم شيئاً مما أوحى إليه ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ٧١ ﴾ مطاع ثم أمين ﴿ ٧١ ﴾ [التكوير]

هذه صفات جبريل الذى نزل بالوحى من الحق سبحانه ، ثم أوصله لمن ؟ أوصله للمصطفى الامين من البشر : ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ٢٢ ﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِ الْمُبِينِ ﴿ ٢٣ ﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ ﴿ ٢٤ ﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿ ٢٥ ﴾ [التكوير]

إنن : فالقرآن الذى بين أيدينا هو الذى نزل من اللوح المحفوظ ، وهو الحق الثابت الذى لا شك فيه ، والذى لم يتغير منه حرف واحد ، ولن يجد فيه أحد ثغرة للاتهام إلى أن تقوم الساعة .

ثم يقول تعالى : ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَلَ .. (١٠٤)﴾ [الإسراء] الاولى كانت :  
﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ .. (١٠٥)﴾ [الإسراء]

أى : الوسائل التي نزل بها كلها ثابتة ، وكلها حق لا ريب فيه ولا شك ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَلَ (١٠٥)﴾ [الإسراء] أى : مضمونه ، وما جاء به القرآن هو أيضاً حق ثابت : لأن القرآن مزل معجزة ، ونزل كتاب منهج ، معجزة حق لأنه تحدى الفُصَحَاءَ والبلغاء وأهل اللغة ، فأعجزهم فى كل مراحل التحدى ، والقرآن يحتوى على منهج حق .

وأول شيء فى منهج القرآن أنه تكلم عن العقائد التي هى الأصل الأصل لكل دين ، فقبل أن أقول لك : قال الله ، وأمر الله لا بد أن تعرف أولاً من هو الله ، ومن الرسول الذى بلغ عن الله ، فالعقائد هى ينبوع السلوكيات .

إذن : تعرض القرآن للإلهيات ، وأوضح أن الله تعالى إله واحد له صفات الكمال المطلق ، وتعرض للعلائكة والجنات والمعجزات والمعاد واليوم الآخر ، كل هذا فى العقائد ؛ لأن الإسلام حرص أولاً على تربية العقيدة ، فكانت الدعوة فى مكة تُركّز على هذا الجانب دون غيره من جوانب الدين ليُربى فى المسلمين هذا الأصل الأصيل ، وهو الاستسلام لله ، والقاء الزمام إليه سبحانه وتعالى .

والإنسان لا يلقى زمام حركته إلا لمن يثق به ، فلا بد إذن من معرفة الله تعالى ، ثم الإيمان به تعالى ، ثم التصديق للمبلغ عن الله .

وفى القرآن أيضاً أحكام وشرائع ثابتة لا تتغير ، ولن تُنسخ بشريعة أخرى ؛ لأنها الشريعة الخاتمة ، كما قال تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً .. (٣)﴾ [المائدة]

## سُورَةُ الْأَنْعَامِ

٨٧٩٣

إِنَّ : نزل القرآن بما هو حقٌّ من : إلهيات وملائكة ونبوات ومعجزات وأحكام وشرائع ، كلها حقٌّ ثابت لا شك فيه ، فنزل الحق الثابت من الله بواسطة مَنْ اصطفاه من الملائكة وهو جبريل على مَنْ اصطفاه من الناس وهو محمد ، وفي طي ما نزل الحق الثابت الذي لا يتغير .

وهذا الحق سبحانه حين قال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) [الحجر]

ونسوق هنا دليلاً عَصْرِيّاً على أن كتاب الله جاء بالحق الثابت الذي لا يتغير على مَرِّ العصور ، ففي ألمانيا استحدث أحد رجال القانون قانوناً قانوناً للتعسف في استعمال الحق ، وظنوا أنهم جاءوا بهجديد ، واكتشفوا سلاحاً جديداً للقانون ليعاقب مَنْ له حقٌّ ويتعسف في استعمال حقه .

ثم سافر إلى هناك محام من بنى سويف للدراسة ، فقرأ عن القانون الجديد الذي ادعوا سبق إليه ، فأخبرهم أن هذا القانون الذي تدعونه لأنفسكم قانون إسلامي ثابت وموجود في سُنَّة رسول الله ، فعمدوا إلى كتب السيرة ، فوجدوا قصة الرجل الذي شكّا إلى رسول الله ﷺ أن رجلاً له نخلة يمتلكها داخل بيته ، أو أنها تميل في بيته ، فأخذها ذريعة وجعل منها مسمار جحا ، وأخذ يقتحم على صاحب البيت بيته بحجة أنه يباشر نخلته ، فعادوا كان حكم الرسول في هذه المسألة ؟

هذا الرجل له حقٌّ في النخلة ، فهي ملكٌ له لكنه تعسف في استعمال حقه ، وأتى بما لا يليق من المعاملة ، فالمفروض ألا يذهب إلى نخلته إلا لحاجة ، مثل : تغليتها ، أو ثقيحها ، أو جمع ثمارها .

لقد أحضر رسول الله ﷺ الرجل وقال له : « إما أن تهبَّ له هذه النخلة ، وإما أن تبيعها له ، وإما قطعناها » .

ليس ذلك من الحق الذي سبق به الإسلام ؟ وليس دليلًا على استيعاب شرع الله لكل كبيرة وصغيرة في حياة الناس ؟

أضفُ إلى ذلك ما قاله بعض العلماء من أهل الإشراقات في معنى : ( وَيَالْحَقُّ نَزَّلَ ) أي : وعلى الحق الذي هو رسول الله ﷺ نزل القرآن كما تقول : ذهبت إلى القاهرة ونزلت بفلان . أي : نزلت عنده أو عليه .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (١٠٥) [الإسراء]

والبشارة تكون بالخير ، والنذارة تكون بالشر ، ويشترط في التبشير والإنذار أن تُعطى للمبشِّر أو للنَّذير فرصة يرجع فيها نفسه ، ويُعدَّل من سلوكه ، وإلا فلا فائدة . ولا جدوى منهما ، فتُبشِّر بالجنة وتُنذِر بالنار في مُتَّسِع من الوقت ليتمكن هذا من العمل للجنة ، ويتمكن هذا من الإقلاع عن سبيل النار .

ومثال ذلك : أنك تُبشِّر ولدك بالنجاح والمستقبل الباهر إن اجتهد ، وتحذره من الفشل إن أفلح ، وهذا بالطبع لا يكون ليلة الامتحان ، بل في مُتَّسِع أمامه من الوقت لينفذ ما تريد .

والحق سبحانه وتعالى هنا يخبر رسوله ﷺ بحقيقة مهمته كرَسُول عليه البلاغ بالبشارة والنذارة ، فلا يُصَلِّ نفسه فوق طاقتها : لأنه ليس مُلْزَمًا بإيمان القوم ، كما قال تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِرُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٦) [الكهف]

أَي : مُهْلِكُهَا حَزَنًا عَلَى عَدَمِ إِيمَانِهِمْ . وَفِي آيَةٍ أُخْرَى قَالَ :  
﴿ لَعَلَّكَ بَاحِعٌ تَفْسِكَ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢)

فَكَانَ سَبْحَانَهُ يُخَفِّفُ الْعِبَةَ عَنْ رَسُولِهِ ، وَيَدْعُوهُ إِلَّا يَتَعَبُ نَفْسَهُ  
فِي دَعْوَتِهِمْ ، فَمَا عَلَيْهِ إِلَّا الْبَلَاغُ ، وَعَلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْهَدَايَةُ  
لِلْإِيمَانِ .

لَكِنْ حَرَّضَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى هِدَايَةِ قَوْمِهِ نَابِعٌ مِنْ قَضِيَّةٍ تَصَكَّمَهُ  
وَتَسْتَوْلِي عَلَيْهِ لِقَضَائِهَا فِي قَوْلِهِ : « وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَحِبَّ  
لَاخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ » (١) .

فَالنَّبِيُّ ﷺ كَامِلُ الْإِيمَانِ ، وَيَحِبُّ لِقَوْمِهِ أَنْ يَكُونُوا كَذَلِكَ ، حَتَّى  
أَعْدَاؤُهُ الَّذِينَ وَقَفُوا فِي وَجْهِ دَعْوَتِهِ كَانَ إِلَى آخِرِ لَحْظَةٍ فِي الصَّرَاحِ  
يَرْجُو لَهُمُ الْإِيمَانَ وَالنَّجَاةَ ؛ لِذَلِكَ لَمَّا مَكَّنْ مِنْهُمْ لَمْ يَمَاجِلْهُمْ بِالْعَقُوبَةِ ،  
بَلْ قَالَ : « بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ ،  
لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » (٢) .

وَفِعْلًا صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَجَاءَ مِنْ ذُرِّيَّاتِ هَؤُلَاءِ مَنْ حَمَلُوا رَايَةَ

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ( ١٢ ) . وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ( ١٥ )  
كِتَابُ الْإِيمَانِ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يُلْفِظُ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يَحِبَّ  
لِجَارِهِ » أَوْ قَالَ : لِأَخِيهِ - مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ » .

(٢) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ( ٢٢٢١ ، ٧٢٨٩ ) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ  
جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ ذَلِكَ . وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ .  
وَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِنَاقِرِهِ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ . فَتَأَنَّنَى مَلَكَ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَى نَبِيِّهِ  
قَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَطْلِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ  
اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » .

الدين ، وكانوا سيوفاً على أعدائه ، أمثال عكرمة بن أبي جهل ، وعمرو بن العاص ، وخالد بن الوليد ، وكثير من المسلمين كانوا حريصين على قتل هؤلاء حال كفرهم في معارك الإسلام الأولى ، وهم لا يعلمون أن الله لم يُمكّنهم من هؤلاء لحكمة ، إنهم سوف يكونون معك من سيوف الإسلام وقادته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَفَرَّقْنَا قُرْآنَهُ لِلْقُرْآنِ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّهِ وَنَزَّلْنَاهُ نَزْزِيلًا ١٦١ ﴾

معنى ( فَرَّقْنَاهُ ) أى : فصلناه ، أو أنزلناه مُفَرَّقًا مُنْجَمًا حَسَبَ الأحداث ( عَلَى مَكِّهِ ) على تمهل وتؤدة وتأن .

وقد جاءت هذه الآية للردّ على الكفار الذين اقترحوا أن ينزل القرآن جملة واحدة ، كما قال تعالى حكاية عنهم : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ٢٢ ﴾ [الفرقان]

وأول ما تلحظه عليهم أن أسلوبهم فضحهم ، وأبان ما هم فيه من تناقض ، ألم يسبق لهم أن اتهموا الرسول بافتراء القرآن ؟ وما هم الآن يُقِرُّون بأنه نزل عليه ، أى : من جهة أعلى ، ولا دخل له فيه ، وقد سبق أن أوضحنا أنهم لا يتهمون القرآن ، بل يتهمون رسول الله الذى نزل عليه القرآن .

ثم يتولى الحق سبحانه الردّ عليهم فى هذا الاقتراح ، ويبين أنه اقتراح باطل لا يتناسب وطبيعة القرآن ، فلا يصح أن ينزل جملة واحدة كما اقترحوا للأسباب الآتية :

١ - : ﴿ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ٢٣ ﴾ [الفرقان]

## سورة الأنزل



( كَذَلِكَ ) أى : أنزلناه كذلك على الأمر الذى تنتقدونه من أنه نزل مُفْرَقًا مُنْفَجًا حَسَبَ الْأَحْدَاثِ ﴿ لِتُثَبَّتَ بِهِ لُؤَادُكَ .. ﴾ [الفرقان] لأن رسول الله ﷺ سَيَتَعَرَّضُ لكثير من تَعَثُّتَاتِ الْكُفَّارِ ، وسيَقِفُ مواقف مُخْرِجَةً من تَعْذِيبٍ وَتَنْكِيلٍ وَسُخْرِيَةٍ وَاسْتَهْزَاءٍ ، وهو فى كل حالة من هذه يحتاج لتثبيت وتسلية .

وفى نزول الوحي عليه يومًا بعد يوم ، وحسب الأحداث ما يُخَفِّفُ عنه ، وما يَزِيلُ عن كاهله ما يَمَانِي من مصاعبٍ وَمَشَاقِّ الْعُسْرِ ، وفى استخامة الوحي ما يَصِلُهُ دَائِمًا بِعَمَلٍ بِعَثَةٍ وَارْسَلَهُ ، أما لو نزل القرآن جملة واحدة لكان التثبيت أيضًا مرة واحدة ، ولَفَقِدَ رسول الله جانب الصلة المباشرة بالوحي ، وهذا هو الجانب الذى يتعلق فى الآية برسول الله .

٢ - ﴿ وَوَلَّانَاهُ تَرْجِيلاً ﴾ [الفرقان] أى : تَرَجَّلَاهُ مُرْتَلًا مُفْرَقًا آية بعد آية ، والترتل : هو المجموعة من الشيء . كما نقول : رتل من السيارات . وهكذا نزل القرآن مجموعة من الآيات بعد الأخرى ، وهذه الطريقة فى الترتيل تُيسِّرُ للصحابه حفظ القرآن وقهْمَهُ وَالْعَمَلُ بِهِ ، فكانوا رضوان الله عليهم يحفظون القدر من الآيات ويعملون بها ، وبذلك تيسر لهم حفظ القرآن والعمل به ، فكانت هذه الميزة خاصة بالصحابه الذين حفظوا القرآن ، وما زلنا حتى الآن نُجَرِّدُ القرآن للحفظه ، ونجعلهُ الرَّاحِا ، يحفظ اللوح تلو الآخر .

٢ - ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ [الفرقان]

[الفرقان]

وهذه للمخالفين لرسول الله . وللمعادنين لسنهج الله الذين

سيعترضون عليه ، ويحاولون أن يستدركوا طيه أمورا ، وأن يتهموا رسول الله ، فلا بد من الرد عليهم وإبطال حججهم في وقتها المناسب ، ولا يتأتى ذلك إذا نزل القرآن جملة واحدة .

( وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ آي : بشيء عجيب يستدركون به عليك ) ( إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ ) آي : ردنا عليهم بالحق الثابت الذي لا جدال فيه .

وبالك أمثلة لرد القرآن عليهم ردنا حيا مباشرا .

فلما اتهموا رسول الله وقالوا : ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ [الاسراء] رد القرآن عليهم بقوله تعالى : ﴿ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ ﴾ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَحْجُورٍ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) [القلم] والمسحور لا يكون أبدا على خلق عظيم .

ولما قالوا : ﴿ مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٥) [الفرقان] يرد القرآن عليهم بقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٦) [الفرقان]

فليس محمد ﷺ بدعا في هذه المسألة . فهو كغيره من الرسل الذين عرفت عنهم هذه الصفات ، وفي هذا ما يؤكد سلامة الأسوة في محمد ﷺ ، وأنه بشر مثل الذين أرسلنا إليهم من قبله ، إنما لو كانت في محمد خاصية ليست في غيره ربما اعترضوا عليها واحتجوا بها .

لذلك كان من أدب النبي ﷺ مع ربه ومع صحابته أنه قال : « إنما أنا بشر يرد علي - أي بالروح - فأقول : أنا لست كآدمكم ، ويؤخذ مني فأقول : ما أنا إلا بشر مثلكم » .

فانظر إلى أي حد كان تواضعه ﷺ ؟

ولما اتهموا الرسول ﷺ ، نسألوا : ﴿ أَفَعَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ .. ﴾ [سبا] فرد عليهم الحق سبحانه بقوله : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْعَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْرِ مِثْلِهِ مَفْرُوتَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٧٢]

[سود]

ثم يتنزل معهم في هذا التصدي ، ويتألف بهم : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ .. ﴾ [٧٣]

[البقرة]

ثم يناقشهم في هذه المسألة بهذا الأدب الرفيع والنموذج العالي للحوار : ﴿ قُلْ إِنْ الْفَرِيقَةُ كُفَّتْ إِنْجَامِي وَأَيُّ يَوْمٍ أَتَجْرِمُونَ ﴾ [٧٤] [سود] وفي آية أخرى يقول : ﴿ قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرِمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ .. ﴾ [٧٥]

[سبا]

فانظر إلى هذا الأدب : رسول الله حين يتحدث عن نفسه يقول ( أُجْرِمْنَا ) وحين يتحدث عن أعدائه لا ينسب إليهم الإجرام ، بل يقول : ( وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ ) .

هذا كله من الحق الذي جاء به القرآن ليرد عن رسول الله اتهامات القوم ، وبالله لو نزل القرآن جملة واحدة ، أكان من الممكن الرد على هذه الاتهامات ومجادلة القوم فيما يتبرونه من قضايا ؟

وإن كانت هذه الأمثلة خاصة برسول الله ﷺ وتبرئة ساحته في مجال الدعوة إلى الله ، فهناك أيضاً ما يتعلق بالأحكام والتشريع ، فالقرآن نزل بالعقائد والأحكام والتشريعات ، ونزل ليكون دائماً ثابتاً

لا يتغير إلى يوم القيامة ، وإن يُنسخَ منه حرف واحد كما حدث في الكتب السابقة عليه .

فإن نظرت إلى العقائد وجدت الكلام فيها قاطعاً لا هوادة فيه ، يأتي هكذا قولاً واحداً ، فإله واحد أحد لا شريك له ، له صفات الكمال المطلق ، وكذلك الحديث عن الملائكة والبعث والحساب .

لكن تجد الأمر يختلف في الحديث عن العادات التي ألفها الناس في حركة الحياة ، فهذه أمور تحتاج إلى تلطف وتدرج ، ولا يناسبها القصر والقطع . ألم نرَ إلى المشرع سبحانه حينما أراد أن يحرم الخمر ، كيف تدرج في تحريمها على عدة مراحل حتى يجتث هذه العادة التي تمكنت في نفوس الناس وتمسكتهم ، إكان يمكن معالجة هذه المسألة بهذه الطريقة إذا نزل القرآن جملة واحدة ؟

انظر كيف لفتَ أنظارَ القوم بأطرف إلى أن في الخمر شيئاً ، فقال تعالى : ﴿ وَمِن ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأعنَابِ تُصِغِدُونَ بِهِ سَكُوراً ﴾ (٢٦٧) [النحل]

ولما سمع بعض الصحابة هذه الآية قال : والله لكان الله يبييت للخمر شيئاً . لقد فهم بملكته العربية أن الله تعالى طالما وصف البزق بأنه حسن ، وسكت عن السكر فلم يصفه بالحسن ، فإن وراء هذا الكلام أمراً في الخمر : لأنه يثلف نعمة الله ويُفسدها على أصحابها .

ثم يُحوّل هذه المسألة إلى عظة وإرشاد ، فيقول : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا ﴾ (٢١٩) [البقرة]

(١) السكر : كل ما يسكر أي الخمر ، أو نقيع النمر ومصير الغضب الذي لم تحسبه النار وهو خير مسكر . والسكر أيضاً : النحل . [ القاموس القويم ١ / ٢٢٠ ] .

## سورة الاحزاب

٨٨٠١

وهكذا قرر لهم الحقيقة بعد أن سألوا هم عنها ، وترك لهم حرية الاختيار ، فالامر ما زال عظة ونصيحة لا تضييعاً ملزماً ، إلا أنه مهد الطريق للقطع بتضييعها بعد ذلك .

ثم حدث من أحدهم أن صلى وهو مغمور لا يدري ما يقول ، فلما سمعوه يقول : قل يا أيها الكافرون اعبد ما تعبدون ، فغمزه من بجواره وعرف أنه مغمور ، ووصل خبره إلى رسول الله ﷺ فنزل قوله تعالى<sup>(١)</sup> : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ..﴾ [النساء]

وبذلك أطال مدة الامتناع عن شرب الخمر ، فالصلاة خمس مرات في اليوم واليلة ، فإذا لا بد من الامتناع عن الخمر قبل الصلاة بوقت كاف ، وهكذا عودهم الامتناع ودرهمهم على العسير من هذه الآفة التي تمكنت منهم . ثم يتحين الحق سبحانه فرصة منهم ، حيث اجتمع القوم في مجلس من مجالس الشراب ، ولما لعبت الخمر بالعقول تشاجروا حتى سالت نعالهم ، وعندها ذهبوا ياتفسهم إلى رسول الله ﷺ يسألونه<sup>(٢)</sup> :

(١) من علي بن أبي طالب قال : صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فقدمنا وسقانا من الخمر فاشتد الخمر منا وحضرت الصلاة فقدمنا فلاناً فلاناً : قل يا أيها الكافرون ما أمروا ما تعبدون ونحن نعيد ما تعبدون ، فانزل الله ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ..﴾ [النساء] أورده ابن كثير في تفسيره ( ٥٠٠/١ ) ، ثم قال : هكنا رواه ابن أبي حاتم وكنا رواه الترمذي عن عبد بن حنبل عن عبد الرحمن الدمشقي به ، وقال : حسن صحيح .

(٢) من عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في البقرة ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ..﴾ [البقرة] فدعى عمر ففرغت عليه . فقال : اللهم بين لنا من الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في النساء ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ ..﴾ [النساء] ، فكان مدعى رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة يتأدى : لا يقرين الصلاة سكران ، فدعى عمر ففرغت عليه . فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت هذه الآية ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ..﴾ [النساء] فدعى عمر ففرغت عليه ، فلما بلغ : ﴿فَهَلْ أُنَمِّسُكُمْ سُكْرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ..﴾ [النساء] ، قال عمر : انتبهنا . . . أورده الواحدى النيسابورى في أسباب النزول ( ص ١١٨ ) .

يا رسول الله بيّن لنا في الخمر رأياً شافياً ، وهذا ينزل الوحي على رسول الله بالحكم القاطع : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لَا جُنُودَ لَهُ .. ﴾ (٩٥) [المائدة]

فكيف كانت معالجة هذه الآفة التي تمكّنت من الناس لو نزل القرآن جملة واحدة ؟

إن الحق تبارك وتعالى ينزل القرآن مُفَرَّقًا مُنْجِصًا حَسْبَ الاحداث ، كأنه يُجرى مشاركة بين آيات التفريل والمتفعلين بها الذين يُصِرُّون على تنفيذ مطلوباتها ، حتى إنهم ليبادرون رسول الله ﷺ بالسؤال ، مع أنه ﷺ قد نهاهم أن يبدأوه بالسؤال ، كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ .. ﴾ (٦٠١) [المائدة]

ولكنهم مع هذا تعمزهم المسألة فيبادرون بها رسول الله ، كما حكى القرآن :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ .. ﴾ (٢١٩) [البقرة]

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ .. ﴾ (٢١٩) [البقرة]

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ .. ﴾ (١٨٩) [البقرة]

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ .. ﴾ (١٠٥) [طه]

إذن : وراء نزول القرآن مُفَرَّقًا مُنْجِصًا حِكْمٌ بالغة يجب تدبرها ، هذه الحِكْم ما كانت لتحدث لو نزل القرآن جملة واحدة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ (١٠٧) ﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا .. (١٠٧) ﴾ [الاسراء] آمِنُوا : أمر ، ولا تؤمنوا : نهى . والأمر والنهى نوعان من الطلب . والطلب أن تطلب من الأدنى أن يفعل ، والنهى أن تطلب من الأدنى ألا يفعل ، فإن كان الطلب من مُساوٍ لك فهو التماس . وإن كان إلى أعلى منك فهو دعاء .

لذلك حينما نقول للطالب أعرب : ( رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ ) يقول : اغفر فعل أمر ، نقول له : أنت سطرحتي العبارة : لأن الأمر هنا من الأدنى للأعلى ، من العبد لربه تبارك وتعالى ، فلا يقال : أمر ، إنما يقال : دعاء .

والطاعة أن تمتثل الأمر والنهى ، فهل نقول في قوله تعالى : ﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا .. (١٠٧) ﴾ [الاسراء] أنها للتخيير ، فإن آمِنُوا فقد أطاعوا ، وكذلك إن لم يؤمنوا فقد أطاعوا أيضاً ؟

نقول : الأمر والنهى هنا لا يُراد منه الطلب ، بل يراد به التهديد أو التسوية كما نقول لابنك حين تلاحظ عليه الإعمال : ذاكر أو لا تذكر ، أنت حر ؛ لا شئ أنك لا تقصد النهي عن المذاكرة ، بل تقصد تهديده وحثه على المذاكرة .

نقول : ﴿ قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا .. ﴾ (١٧١) [الإسراء] للتسوية ،  
كما قال : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ .. ﴾ (٢٩) [الكهف]

فهذا ليس أمراً بحيث أن الذي يفعل الأمر أو النهي يكون ملائعاً ،  
بل المراد هنا التهديد أو التسوية ، فسواء آمنوا أو كفروا ؛ لأن الحق  
سيحانه جعل في ذلك عزاء لرسوله ﷺ في إيمان أهل الكتاب .

﴿ إِنَّ الدِّينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ .. ﴾ (١٧٢) [الإسراء] أي : اليهود  
والنصارى الذين ارتاضوا بالكتب السماوية ، واستمعوا للتوراة  
والإنجيل ، ونقلوها إلى غيرهم من المعاصرين للقرآن ، فهؤلاء  
شاهدون بأن الرسول حق بما عندهم من بشارة به في التوراة  
والإنجيل ؛ لذلك يتركون دينهم ويسارعون إلى الإسلام ؛ لأنهم  
يعلمون علم اليقين أنه الدين الحق .

ومن هؤلاء عبد الله بن سلام<sup>(١)</sup> ، وكان من علماء اليهود ، وكان  
يعلم أوصاف رسول الله وزمن بعثته ؛ لذلك قال : لقد عرفت أنه حين  
رأيت كمعرفتي لابني ، ومعرفتي لمحمد أشد<sup>(٢)</sup> .

(١) هو : عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف ، صحابي ، أسلم عند قدوم  
النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه « النعمان » فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وشهد مع  
عمر فتح بيت المقدس ، أقام بالمدينة إلى أن توفي عام ٤٢ هـ . ( الاعلام للزركلي  
٩٠/٤ ) .

(٢) يقول تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَمُرُّونَهُ كَمَا يَمُرُّونَ آبَائَهُمْ رَأْيًا فَرِيقًا بَيْنَهُمْ لَكُمُودٌ أَلَمْ يَكُونُوا يَكْتُمُونَ ﴾ [البقرة] . قال القرطبي : ويروى عن حنظل بن الحارث أنه قال لعبد الله بن  
سلام : أتعرف محمداً كما تعرف ولدك ؟ قال : نعم وأكثر ، نزل الأمين من السماء على  
الأمين في الأرض بنعته فمعرفة ، وإلى لا أبرئ ما كان من أمه . ذكره ابن كثير في  
تفسيره ( ١٩٤/١ ) .

ولما لخصم الإسلام في نفسه ذهب إلى رسول الله وصارحه بما  
نوى من اعتناق الإسلام ، وقال : يا رسول الله إن اليهود قوم بُهت<sup>(١)</sup>  
فإن أطلت إسلامي الآن قالوا في ما ليس في ، فاسألهم عنى وأما ما  
زلت على دينهم ، وانتظر ما يقولون ، فسالهم رسول الله : ما تقولون  
في ابن سلام ؟ فقالوا : حَبْرْنَا وابن حَبْرْنَا ، ووصفوه بخير  
الصفات ، وأطيب الخصال ، فقال عبد الله : يا رسول الله ، أما وقد  
قالوا في ما قالوا فاشهد ألا إله إلا الله وأنت رسول الله ، فإذا بهم  
يذمونه ويتهمون به بأخس الخصال ، فقال : يا رسول الله ألم أقل لك  
إنهم قوم بُهت<sup>(٢)</sup> .

إذن : ففي إيمان عبد الله بن سلام وغيره من اليهود والنصارى  
الذين عرفوا رسول الله بأوصافه في كتبهم وعرفوا مرعد بعثته وأنه  
حق ، في إيمان هؤلاء عزاء لرسول الله حين كفر به قومه وكذبوه ؛  
لذلك قال تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ  
الْكِتَابِ (٤٣) ﴾ [الزمر]

ومن مكثرون بشهادة هؤلاء ؛ لأنهم قوم صادقون مع أنفسهم ،  
صادقون مع أنبيائهم ومع كتبهم التي تلقوها ، فحينما بشرت بمحمد  
ووصفته لم ينكروا هذه الصفات ولم يحرفوها ، بل كانوا يسارعون  
إلى المدينة انتظارا لمبعث النبي الجديد الذي سيظهر فيها ، لقد كانوا  
يقولون لكفار مكة : لقد أظلم زمان نبي جديد نتبعه لبلكم ، ونقتلكم  
به قتل عاد وإرم .

(١) البهتان : الكذب والافتراء . [ لسان العرب - مادة : بهت ] .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ( ٢٩٢٨ ) ، وأحمد في مسنده ( ١٠٨/٢ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ )

من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

## سورة الاسراء

٨٨٠٦٥

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة]

إلا أن الله أبقى للحق خلية ، وجعل له خميرة استجابت لرسول الله .  
وتقاطعت مع الدين الجديد .

وقوله تعالى : ﴿ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ .. ﴾ [الاسراء] (١٠٧) : القرآن  
﴿ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ [الاسراء] (١٠٧)

كلمة ( يَخِرُّونَ ) توحي بأنهم يسارعون إلى السجود ، وكأنها  
عملية انفعالية غير إرادية ليس لهم فيها تصرف ، فبمجرد سماع  
القرآن يرتسمون على الأرض ساجدين ؛ لأنهم تفاعلوا معه ، واختمر  
الإيمان في نفوسهم . ليس ذلك فقط ، بل ويخرون ( لِلْأَذْقَانِ )  
جمع ذَنَنْ ، وهي أسفل الفك السفلي ، ومعلوم أن السجود يكون على  
الجبهة ، أما هؤلاء فيسجدون بالوجه كله ، وهذا دليل على الخضوع  
والاستسلام لله تعالى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ [١٠٨]

أى : يقولون حال سجودهم : سبحان ربنا الذى وفى بوعدته فى  
التوراة والإنجيل ، وبعث الرسول الخاتم ومعه القرآن ، سبحانه حقق  
لنا وعده وأدركناه وآمنا به . وكان هذه نعمة يحمدون الله عليها .

ويقول الحق سبحانه عنهم :

﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ [١٠٩]

لقد خروا ساجدين لله تعالى قبل ذلك لأنهم أدركوا القرآن الذى

نزل على محمد ، وتحقق لهم وعد الله فعاصروه وآمنوا به . أما هذه المرة فيضرون ساجدين لما سمعوا القرآن تفصيلاً وانفعلوا به ، فيكون له انفعال آخر ، لذلك يزيد هنا الخشوع والخضوع ، فيقول : ﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُونَ .. ﴾ (١١٩) [الإسراء] فكلما قرأوا آية ازدادوا بها خضوعاً وخضوعاً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْادِعُوا الرَّحْمَنَ أَيَّامًا تَدْعُوا فَاِنَّ الْأَسْمَاءَ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ (١٢٠)

( ادْعُوا ) اذكروا ، او نادوا ، او اطلبوا ( الله ) عَظَمَ على واجب الوجود سبحانه ، ومعنى : عَظَمَ على واجب الوجود أنها إذا أُطْلِقَتْ انصرفت للذات الواجبة الوجود وهو الحق سبحانه ، كما تُسَمَّى شخصاً ، فإذا أُطْلِقَ الاسم ينصرف إلى المسمى .

والأسماء عندنا أنواع كثيرة : إما اسم ، أو كُنْيَة ، أو لَقَب .

الاسم : وهو أغلب الأعلام ، ويُطْلَق على المولود بعد ولادته ويعرف المولود به .

والكُنْيَة : وتُطْلَق على الإنسان ، وتُسَبِّقُ بَابِ أو أم أو ابن أو بنت ، كما نقول : أبو بكر ، وأم المؤمنين .

واللقب : وصف يُشعر بالمدح أو بالذم ، كما نقول : الصديق ، الشاعر ، الفاروق .

فإذا كان الاسم معه شريك غيره لا بد لتسميته من وصفه وصفاً يُعرف به . كما يحدث أن يالف شخص أن يسمى أولاده جميعاً : محمد . فالتسمية في هذه الحالة لا تُشخص ولا تُعين المسمى ؛ لذلك لا بد أن نصف كل واحد منهم بصفة فنقول : محمد الكبير . محمد الصغير . محمد المهندس . فإذا أطلق الاسم بصفته ينصرف إلى شخص معين .

وإذا كنّا نحن نُسَمَّى أولادنا ؛ فإن الحق سبحانه سَمَّى نفسه بأسمائه التي قال عنها : الأسماء الحُسنى ، وكلمة ( حُسنى ) أفعل تفضيل للمؤنث ، مثل : كبرى . والمذكر منها أحسن . لكن لماذا وَصَفَ أسماءه تعالى بالحسنى ؟

الاسم يُبين المسمى . لكن الأسماء عند البشر قد لا تنطبق على المسمى الذي أطلقت عليه ، فقد تُسمى شخصاً « سعيد » وهو شقي ، أو تسمى شخصاً « ذكي » وهو غبي . وهذا ليس بحسن في الأسماء . الحسن في الاسم أن يطابق الاسم المسمى ، ويتوافق في الشخص الصفة التي أطلقت عليه . فيكون الشخص الذي سميناه « سعيد » سعيداً فعلاً .

وهكذا يكون الاسم حسناً ، لكنه لا يأخذ الحُسْنَ الأعلى ؛ لأن الحُسْنَ الأعلى لأسماء الله التي سَمَّى بها نفسه ، فله الكمال المطلق . فهذه - إذن - لا تتأني في تسمية البشر ، فكثيراً ما تجد « عادل » وهو ظالم ، و « شريف » وليس بشريف ؛ لذلك قلنا :

وَأَقْبَحَ الظُّلْمِ بَعْدَ الظُّرْكِ مَنْزِلَةٌ      أَنْ يَظْلَمَ اسْمٌ مُسَمًّى سِوَهُ جُعِلَا  
فَشَارِعَ كَعَمَادِ الدِّينِ تَسْمِيَةٌ      لَكِنَّهُ لِعِمَادِ الدِّينِ قَدْ جُعِلَا  
فالاسم قد يظلم المسمى كما حدث أن سَمَّوْا الشَّارِعَ ( عماد الدين ) .

وهذا الشارع كان في الماضي بُؤرة للفسق والفجور ، وما أبعد سابقاً عن هذه التسمية .

فلفظ الجلالة ( الله ) عَلم على واجب الوجود ، وبعد ذلك جاءت صفات غلبت عليه ، بحيث إذا أُطلقت لا تنصرف إلا إليه . فإذا قلنا : العزيز على إطلاقه فإنها لا تنصرف إلا لله تعالى ، لكن يمكن أن نقول : فلان العزيز في قومه ، فلان الرحيم بمن معه ، فلان النافع لمن يتصل به ، إنما لو قلنا : النافع على إطلاقه فهو الحق سبحانه وتعالى .

لذلك ؛ حُلت الصفات محل اسم الذات ( الله ) ؛ لأنها إذا أُطلقت لا تنصرف إلا لله تعالى ، فاسم الله الحُسنى هي في الأصل صفات له سبحانه .

وإو تأملنا هذه الاسماء لوجدناها على قسمين : أسماء ذات ، وأسماء صفات فعلية ، اسم الذات لا يتصف الله بمقابلته ، فالعزیز مثلاً اسم ذات فلا نقول في مقابله الذليل ، والحق اسم ذات فلا نقول : الحق . أما اسم الصفة الفعلية فيكون له مقابل ، فالمعز صفة فعل بمعنى يَمزُ غيره ، ومقابلها المذل ، والضار مقابلها النافع ، والمحيي مقابلها المميت وهكذا .. إن وجدت للاسم مقابلاً فاعلم أنه اسم لصفة الفعل. من الله تعالى ، وإذا لم يكن له مقابل فهو اسم ذات .

لكن تنقف مثلاً عند الستار وهي صفة فعل لأنه يستتر غيره ، لكن ليس لها مقابل فلا نقول الفضاح . لماذا ؟ لأنه تبارك وتعالى يريد أن يتخلق بخلق هذه الصفة ، وأن يُربِّب صفة الستار عند الناس للناس ، فلو علم الناس عن أحد أمراً فاضحاً لزهدوا في كل ما يأتي من عنده ولو كان حسنة ، وبذلك يُحرَم المجتمع من طاقات كثيرة في الخير .

لكن حين تستر على صاحب العيب عيبه ، فإنك تعطى للمجتمع فرصة لينتفع بما لديه من صفات الخير ؛ لذلك الله تعالى يُعصِي ويحب أن يُستر على عبده العاصي ؛ لكي يستمر دولاپ الحياة ؛ لأنه لا يوجد أحد له كمال إلا النبي ﷺ ، وصدق القائل :

مَنْ ذَا الَّذِي مَأْسَاءَ قَطُ وَمَنْ لَهَ الْجُسْنَى فَقَطُ

إذن : فمن الحكمة أن يأمر الله تعالى بستر عيب خلقه عن خلقه حتى تستمر حركة الحياة ؛ لأن الإنسان ابن أغيار ، وقلبه سريعاً ما يتقلب ، ولربما لو عرفتُ عنك شيئاً مستوراً لتغيّرتُ لك وأنت كذلك ، ولربما تقطعت بيننا حبال المودة ، إنما بالستر ينتفع كلُّ منا بالآخر . ومن هذا قالوا : لو تكاشفتُم ما قتلتم ، أي : لو تكشفت الأسرار ، وعرف كلُّ منكم عيب أخيه ما دفنتم من يموت منكم ، وهذا منتهى ما يمكن تصوّره من التقاطع بين الناس .

فقلوه تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ .. (١١٠) ﴾ [الاسراء] فاختار هذا الاسم بالذات ( الله ) العلم على واجب الوجود ، وهو اسم ذات لا يدلُّ على صفة معينة ، لكنه يحمل في طياته كل صفات الكمال فيه ، فإن كانت للأسماء الأخرى مجالات ، فالقادر في القدرة ، والحكيم في الحكمة ، والقابض في القبض ، والعزیز في العزّة ، فإن لكل اسم مجالاً وسياًلاً ، فإن ( الله ) هو الاسم الجامع لكل الصفات .

لذلك في الحديث النبوي الشريف : « كُلُّ شَيْءٍ لَا يُبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَرُ »<sup>(١)</sup> .

(١) أخرجه أحمد بن مسنده ( ٣٥٩/٢ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « كل كلام لو كبر ذى بال لا يفتح بذكر الله عز وجل فهو أبتر » أو قال : المقطع .

لماذا ؟ لأنك حين تُقدِّم على أى فعل نحتاج أولاً إلى حكمة لنعرف من خلالها لماذا تفعل . ونحتاج إلى قدرة تُعينك على إنجازهِ ، ونحتاج إلى علم يُمصِّر هذا الفعل وعاقبته ، إذن : نحتاج إلى صفات كثيرة . فحين تُقبل على العمل لا تُثقل : يا حَكِيمُ يا قَادِرُ يا عَلِيمُ ، إنما الحق سبحانه يُريحك . ويكفى أن تقولَ فى الإقدام على الفعل : باسم الله . لأنك ذكرتَ الاسمَ الجامعَ لكل صفات الكمال .

﴿أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ..﴾ [الإسراء] واختار الرحمن دون الجبار أو القهار ؛ لأن الرحمة صفة التحنن للخلق ، فالحق سبحانه وتعالى يُظهر هذه الصفة لعباده حتى فى أسماء الجبار والقهار ؛ لأنها من خَدَم الرحمة ومن أسبابها ؛ لأن العبد إذا عرف الله : صفة الجبروت ، وصفة القهر ، وصفة الانتقام انتهى عن أسباب الوقوع تحت طائلة هذه الصفات ، فكانه يرحم عباده حتى بصفات القهر والانتقام .

ومن هذا قول الحق تبارك وتعالى : ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ..﴾ [البقرة] لأنه إذا علم القاتل أنه سيُقتل انتهى عن القتل . وفى الاثر : « القتل أَقْنَى للقتل » .

إذن : فتشريع القصاص وإقامة الحدود والعقوبات لا لتعذيب الخلق ، وإنما رحمة بهم حتى ينفذوا بعيداً عن ارتكاب ما يُوجب القصاص أو الحد أو العقوبة ، حتى الذى يقهره الله مَرَحُومٌ أيضاً ؛ لأنه ما دام قال : أنا قهار . فأحذرني ، فهو بذلك يرحمه لأنه يُحذِّره من أسباب الوقوع فيما يستوجب غضبه وانتقامه .

وكذلك اختار اسم ( الرحمن ) لأن مجال التكليف كله الرحمة ، وما نزل المنهج من الله إلا لينظّم حياة الناس ويَحَقِّقَ لهم السعادة فى

حركة الحياة ، فيتكامل الخلق فيما بينهم ، ويتعاونون ، ويتساندون ولا يمتنعون . ويكونون جميعاً على قلب رجل واحد . هذه غاية المنهج الإلهي في دنيا الناس لن يعيش المجتمع المسلم آمناً سالماً .

فالرحمانية الإلهية هي الغالبة في كل التشريع ، وهي السمة العامة . ألا ترى قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢﴾ [الرحمن]

فالقرآن الذي نزل لينظم حياة الناس ويحكمها ، ويصلح حركة الحياة . ويضع السلام بينك وبين الله ، وبينك وبين نفسك ، وبينك وبين الناس . هذا القرآن مظهر من مظاهر هذه الرحمانية الإلهية .

وقد اعترض بعض المستشرقين على قوله تعالى في سورة الرحمن : ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ١٧﴾ [الرحمن] والآلاء هي النعم ، وأنها جاءت تذييلاً لقوله تعالى : ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ٢٥﴾ [الرحمن] فالآية تتحدث عن النار والشواظ . فكيف تُختم هذه الخاتمة التي تدل على النعمة ؟

ولو تدبر القوم ما اعترضوا ؛ لأن في النار والتحذير منها والتخويف بها نعمة ، كان القرآن يقول لك : إياك أن تفعل ما يوجب النار والشواظ فتقلع وترتدع من قريب ، أليست هذه من نعم الله على عباده ؟ أليست رحمة بهم ؟ وماذا كنتم ستقولون إن لم يقدم لكم الحق سبحانه تحذيراً وإنذاراً ، ثم فاجاكم بالعذاب ؟

ونقف على لطيفة أخرى لاستخدام اسم الله ( الرحمن ) في قوله تعالى : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاصْلُ بِهِ حَبِيرًا ٥٩﴾ [الفرقان]

أى : بعد أن خلق الخلق كله بسمائه وأرضه وما فيهما استوى على العرش ؛ لأن الاستواء على العرش يعنى أن كل شيء قَمَّ له سبحانه خَلْقًا وإيجادًا ، وانتهى إلى الجلوس على العرش ، وهذا تمثيل بالملوك الذين لا يجلسون على العرش إلا بعد أن يستتب لهم الأمر ، فجلوس الملك على العرش يعنى أنه الواحد الذى لا يعارضه أحد .

فالحق سبحانه يُنبِّهنا بقوله : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ .. (٥٩)﴾ [الفرقان] واختار صفة الرحمة ليُوحى لنا أن نعوده على العرش لا يعنى القهر والجبروت ، إنما قعد على عرشه رحمة بكم ، قعد على العرش ليُنظِّم حياتكم ، ويرحم بعضكم ببعض ، فتسعدوا بالحياة ، فالاستواء هنا لا استواء قهر وغلبة ، بل استواء رحمة لمصلحتكم أنتم .

وفي آية أخرى قال : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥٩)﴾ [طه] وقد ورد استواءه سبحانه على العرش فى سبعة مواضع فى كتاب الله ، نظمها الناظم فى قوله :

وَذَكَرُ اسْتِوَاءِ اللَّهِ فِي كَلِمَاتِهِ	عَلَى الْعَرْشِ فِي سَبْعِ مَوَاضِعَ فَأَعَدُّ
فَفِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ ثَمَّةٌ يُونُسَ	وَفِي الرُّعْدِ مَعَ طِهَ فَالْعَدُّ أَكْثَرُ
وَفِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ ثَمَّةٌ سَجْدَةَ	كَذَّا فِي الْحَدِيدِ أَفْهَمُوا فَهُمْ مُؤَيَّدُ

وكل صفة من صفات جلاله سبحانه إنما هى فى خيمة رحمانيته ، لأنه يُخَوِّف عباده بصفات الجلال حتى لا يقعوا فى المخالفة ، فيأخذوا نعمة الله فى الدنيا ، ويسعدوا بها ، يأخذوا نعيم الآخرة فيسعدوا بها ، فهى - إذن - الرحمانية المستولية والسمة العامة لحنج الله فى الدنيا والآخرة .

وفي الحديث « في آخر ليلة من رمضان يتجلى الجبار بالمغفرة... »<sup>(١)</sup> ولم يقل : تجلى الغفار بالمغفرة ، فلماذا أثر صفة الجبار في مجال المغفرة ؟

قالوا لأن المغفرة تُوحى بوجود ذنب ، والذنب يقتضى العقوبة ، وهذه من اختصاص صفة الجبار ، فهل تغلبت صفة الغفار على صفة الجبار ، وأخذت اختصاصها ؟ لا بل تشفع صفة الغفار عند صفة الجبار : الموقف لك أينها الصفة ، لكن تستسمحك في أن تشفع في هؤلاء ، فكان صفات الجمال تشفع عند صفات الجلال .

لذلك ، فالذين يُفسرون الحديث يقولون : شفع المؤمنون ، وشفع الأنبياء ، وشفعت الملائكة ، وبقيت شفاعة أرحم الراحمين<sup>(٢)</sup> فعند من سيشفع أرحم الراحمين ؟ قالوا : تشفع ذاته عند ذاته ، وهكذا

(١) من جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « أعطيت أمي في شهر رمضان خمسا لم يملأني نبي قبلي ، أما واحدة : فإنه إذا كان أول ليلة من شهر رمضان ينظر الله عز وجل إليهم ، ومن نظر الله إليهم لم يمتهم أبداً .. وأما الخامسة فإنه إذا كان آخر ليلة نظر الله لهم جميعاً . فقال رجل من القوم : أهي ليلة القدر ؟ فقال : لا ألم تر إلى العمال يعملون فإذا فرغوا من أعمالهم أتوا لأصواتهم ؟ قال المذنب في الترهيب والترهيب ( ٦٥/٢ ) : « رواه البيهقي وإسناده مقارب » .

(٢) عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في حديث طويل عن رسول الله ﷺ قال : « عرض علي ما هي كائن من أمر الدنيا وأمر الآخرة ، فسمع الأولون والآخرون يصيحون واحد .. حتى قال : ثم يقال : ادعوا الصديقين ليشتفون ، ثم يقال : ادعوا الأنبياء فيجيء النبي ومعه المصابة ، والنبي ومعه الخمسة والستة ، والنبي ليس معه أحد . ثم يقال : ادعوا الشهداء فيشفعون لمن أرادوا ، فإذا فعلت الشهداء ذلك يقول الله : أنا أرحم الراحمين ، أنزلوا جنتي من كان لا يشرك بي شيئاً فيدخلون الجنة » الحديث أخرجه أحمد في مسنده ( ٤/١ ) وأورده البيهقي في المجمع ( ٢٧٤/١٠ ) والسيوطي في « البدور السافرة في أمور الآخرة » ( ص ١١٩ ) .

تشفع صفة الجمال ( الغفار ) عند صفة الجلال ( الجبار ) تبارك وتعالى .

ثم يقول تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى .. ﴾ [الأنعام: ١٨٠] فأي اسم تدعو به لأن أسماء كلها حسنى ، لكن ليكن عندك ذكاء فى الدعاء ، فتدعو بما يناسب حاجتك ، فإن أردت علماً فقل : يا عالم علمنى ، وإن كنت ضعيفاً فقل : يا قوى قوئى ، وإن أردت العزة فقل : يا عزيز أعزئنى وهكذا .. فإن أردت الاختصار فقل : يا الله ، تكفيك كل شىء .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ<sup>(١)</sup> بِهَا وَاتَّقِ بَيْنَ ذَلِكَ سُبُلًا ﴾ [الأنعام: ١٨٠] الصلاة يراد بها كل أعمال الصلاة ( ولا تجهر ) فالجهر منهى عنه ، وكذلك ( ولا تخافت ) أى : لا تسرهما بحيث لا يسمعك من خلفك ، وهذا منهى عنه أيضاً ، فكلاً للطرفين مذموم ، وخير الأمور الوسط .

ونوضح هنا : إذا كان الجهر بالصلاة منهياً عنه فارتفاع الصوت عالياً من باب أولى ، فلا يليق أبداً رفع الصوت بالصلاة ، ثم استعمال الميكروفونات أيضاً ، وما شبيّه من إزعاج للناس .

والحق سبحانه وتعالى يقول : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [الأنعام: ٢٠٤]

فأنت حين ترفع صوتك بالقرآن ، وخاصة فى الميكروفون تلزم الناس بالإنصات ، وتوقعهم فى الإثم والحرَج ، أو تعطل مصالحهم ،

(١) خافت الرجل بصوته : لم يرفعه . وخافت بقرائته أو بصلاته : لم يرفع صوته بها .

ولعل غيرك فى هذا الوقت يريد أن يقرأ هو الآخر ، أو يستغفر ، أو يُسَبِّح أو يصلّى ، فكيف تجعل الامر المندوب عندك حاكماً على غيرك ؟ هذا لا يجوز ، بل اترك الناس وشئونهم فكل منهم حرّ فيما يتنفل به ، ولا تكن من الذين قال الله فى حقهم :

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤) ﴾ [التكوير]

كالذى يُشعل الميكروفون قبل صلاة الفجر ، ويأخذ فى إنشاد كلام ما نزل به المشرع ، يزعج به الناس ، ويُقلق به المريض ، ولا يراعى للناس حرمة . فمتى يفيق المسلمون ؟ ومتى يتنبهون إلى هذه البدع التى تُشوّش على الناس وتُفسد عليهم عبادتهم ؟

أما إن كان رَفَعَ الصوت بالقرآن لفرض دنيوى ومُكسَب شخص ، وأن تجعل الامر مَعْرُضاً للأصوات ، ومِضْماراً للسباق ، إن كان الامر استغلالاً للدين لحساب الدنيا والعياذ بالله ، فقد دخل صاحبه فى شريحة أخرى من الإثم ، عافانا الله وإياكم .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١٦٠) ﴾ [الإسراء]

أى : بين الجهر والإسرار ، واسلك سبيل الوسطية التى جاء بها الشرع ، وتأس برسول الله ﷺ حينما كان يتفقد الصحابة ليلاً ، فوجد أبا بكر - رضى الله عنه - يقرأ ، ولا يكاد يسمع صوته ، فلما سأل - قال : يا رسول الله ، أناجى ربي وهو عالم بى ، فلما ذهب إلى عمر - رضى الله عنه - وجده يقرأ بصوت عال ، فلما سأل قال : يا رسول الله أزعج به الشيطان ، عندها أمر ﷺ أبا بكر أن يرفع

## سورة الاسراء

٨٨١٧

صوته قليلاً ، وأمر عمر أن يخفض صوته قليلاً<sup>(١)</sup> .

وهذا الاعتدال وهذه الوسطية أمرًا بها حتى في الدعاء ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنْ الْقَوْلِ ﴾ (٢٠٥) [الأعراف]

فكلمة : ﴿ تَبَيَّنَ ذَلِكَ .. ﴾ (١١٠) [الاسراء] البيانية هذه تكاد تشيع في كل أحكام الدين : لأن القرآن جاء لامة وَسَطَ بالامور الوسط في كل شئون الحياة ، ففي قمة المسائل وهي الامور العقديّة مثلاً يقف الإسلام موقف الوسطية بين مَنْ يُنْكِرُونَ وجود الإله وَمَنْ يَقُولُ بِآلِهَةٍ متعددة ، فينفي هذه وهذه ويقول بوجود إله واحد أحد لا شريك له .  
ولبي الإنفاق يختار الوسط ، فيقول : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ (٩٧) [الفرقان]

وبذلك ضمن لاهله نظاماً اقتصادياً ناجحاً يثري حياة الجماعة ، ويرقى بحياة الفرد ، وقد لخص هذا المنهج الاقتصادي في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ (٢٩) [الاسراء]

فالمعسك المقتّر الذي يقبض يده عن الإنفاق يتسبّب في ركود البضائع وتوقف حركة الحياة ، وهذا خطر على المجتمع ، وفي التبذير خطر على الفرد حيث يتفق كل ما معه ، ولا يبقى على شيء

(١) قال محمد بن سيرين : ثبت أن أبا بكر كان إذا صلى فقرأ خفض صوته ، وأن عمر كان يرفع صوته ، فقيل لأبي بكر : لم تصنع هذا ؟ قال : أناجي ربي عز وجل وقد علم حاجتي ، فقيل : أحسنت . وقيل لعمر : لم تصنع هذا ؟ قال : أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان . قيل : أحسنت . فلما نزلت ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُغَالِثْ بِهَا وَاتَّقِ بَيْنَ ذَلِكَ مَهْلًا ﴾ (١١٠) [الاسراء] قيل لأبي بكر : ارفع صوتك . وقيل لعمر : اخفض صوتك . ( ذكره ابن كثير في تفسيره ٦٩/٢ ) .